

سُورَةُ الْقَمَاحِ



السفر أسأت^(١) ، عملاً بقول النبي ﷺ : « إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه »^(٢) .

والمعنى : لا ترد يد الله المبسوطة لك بالتيسير في الصلاة أثناء السفر .

ثم يعتمد في هذا الرأي على دليل آخر من علم الأصول هو أن الصلاة فُرِضَتْ في الأصل مثنى مثنى ، ثم أقرت في السفر وزيدت في الحضر . إذن : فصلاة السفر مع الأصل ، فلو أتممت الصلاة في السفر أسأت .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ ﴾ (١٨)

معنى . تصعر من الصعر ، وهو في الأصل داء يصيب البعير يجعله يميل برقبته ، ويشبه به الإنسان المتكبر الذي يميل بخذه ، ويُعرض عن الناس تكبراً ، ونسمع في العامية يقولون للمتكبر (فلان ماشى لاوى رقبته) .

فقول الله تعالى ﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ ﴾ (١٨) [لقمان] واختيار

(١) الحنفية والمالكية متفقون على أن قصر الصلاة الرباعية في السفر سنة مؤكدة ، ولكنهم يختلفون في الجزاء المستوجب على تركه ، فالحنفية يقولون : من أتم يكون مسيئاً بترك الواجب ، وهو إن كان لا يعذب على تركه بالنار ، ولكنه يحرم من شفاعة النبي ﷺ يوم القيامة . أما المالكية فيقولون : إذا تركه المسافر فلا يؤخذ على تركه ، ولكنه يحرم من ثواب السنة المؤكدة فقط ، ولا يحرم من شفاعة النبي ، [الفقه على المذاهب الأربعة ٤٧١/١] دار إحياء التراث العربى .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١٠٨/٢) وابن حبان (٩١٤ ، ٩١٥) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

هذا التشبيه بالذات كأن الحق سبحانه يُنبِّهنا أن التكبر وتصغير الخد راء ، فهذا داء جسدي ، وهذا داء خلقي ، وقد تنبه الشاعر إلى هذا المعنى فقال :

فَدَعُ كُلَّ طَائِفَةٍ لِلزَّمَانِ فَإِنَّ الزَّمَانَ يُقِيمُ الصَّعَرِ

يعني : إذا لم يستطع أبناء الزمان تقويم صعر المتكبر ، فدعه للزمان فهو جدير بتقويمه ، وكثيراً ما نرى تمازج لأناس تكبروا وتجبروا ، وهم الآن لا يستطيع الواحد منهم قياماً أو قعوداً ، بل لا يستطيع أن يذب الطير عن وجهه .

والإنسان عادة لا يتكبر إلا إذا شعر في نفسه بميزة عن الآخرين ، بدليل أنه إذا رأى مَنْ هو أعلى منه انكسر وتواضع وقوم من صغره ، ومثلنا لذلك به (فتوة) الحارة الذي يجلس على القهوة مثلاً واضعاً قدماً على قدم ، غير مُبالٍ بأحد ، فإذا دخل عليه (فتوة) آخر أقوى منه نجده ثلقائياً يعتدل في جلسته .

وهذه المسألة تفسر لنا الحكمة التي تقول (اتق شر من أحسنت إليه) لماذا ؟ لأن الذي أحسنت إليه مرت به فترة كان ضعيفاً محتاجاً وأنت أقوى فأحسنت إليه ، وقدمت له المعروف الذي قوم حياته فأصبح لك يدٌ عليه ، وكلما رآك ذكرته بفترة ضعفه ، ثم إن الأيام نول تدور بين الخلق ، والضعيف يصبح قوياً ويحب أن يعلى نفسه بين معارفه ، لكنه لا يدُّ أن يتواضع حينما يرى مَنْ أحسن إليه ، وكان وجود مَنْ أحسن إليه هو العقبة أمام علوه وكبريائه ؛ لذلك قيل : (اتق شر من أحسنت إليه) .

ثم إن الذي يتكبر ينبغي أن يتكبر بشيء ذاتي فيه لا بشيء موهوب له ، وإذا رأيت في نفسك ميزة عن الآخرين فانظر فيما تميزوا هم به عليك . وساعة تنظر إلى الخلق والخالق تجد كل مخلوق لله جميلاً .

لذلك تروى قصة الجارية التي كانت تداعب سيدتها ، وهي تزيئها وتدعو لها بفارس الأحلام ابن الحلال ، فقالت سيدتها : لكنى مشفقة عليك : لأنك سوداء لن ينظر أحد إليك ، فقالت الجارية : يا سيدتى ، اذكرى أن حُسْنِكَ لا يظهر لأعين الناس إلا إذا رأوا قُبْحى - فالذى تراه أنت قبيحاً هو فى ذاته جميل ، لأنه يبدى جمال الله تعالى فى طلاقة القدرة - ثم قالت : يا هذه ، لا تغضبى الله بشيء من هذا ، اتعيبين النقش ، أم تعيبين النقاش ؟ ولو أدركت ما فى من أمانة التناول لك فى كل ما أكلف به وعدم أمانتك فيما يكلفك به أبوك لعلمت فى أى شيء أنا جميلة .

ويقول الشاعر فى هذا المعنى :

فَالْوَجْهَ مِثْلُ الصَّبِيِّ مُبْيَضٌ وَالشَّعْرَ مِثْلَ اللَّيْلِ مُسْوَدٌ
ضِدَّانِ لَمَّا اسْتَجْمَعَا حَسَنًا وَالضُّدَّ يَظْهَرُ حُسْنُهُ الضُّدُّ

والله تعالى يَعْلَمُنا هذا الدرس فى قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ۚ ﴾ (١٦) [الحجرات]

فإذا رأيت إنساناً دونك فى شيء ففتش فى نفسك ، وانظر ، فلا بد أنه متميز عليك فى شيء آخر ، وبذلك يعادل الميزان .

قاله تعالى وَرَزَّعَ المواهب بين الخلق جميعاً ، ولم يحاب منهم أحداً على أحد ، وكما قلنا : مجموع مواهب كل إنسان يساوى مجموع مواهب الآخر .

وسبق أن ذكرنا أن رجلاً قال للقمان : لقد عرفتك عبداً أسود غليظ الشفاه ، تخدم فلاناً وترعى الغنم ، فقال لقمان : نعم ، لكنى

أَحْمَلُ قَلْبًا أَبْيَضَ ، وَيُخْرِجُ مِنْ بَيْنِ شَفَتَيْ الْغَلِيظَتَيْنِ الْكَلَامَ الْعَذْبَ الرَّقِيقَ^(١) .

ويكفي لقمان فخراً أن الله تعالى ذكر كلامه ، وحكاه في قرآنه وجعله خالداً يُتْلَى وَيُتَعَبَّدُ بِهِ ، ويحفظه الله يحفظه لقرآنه .

ولنا ملحظ في قوله تعالى ﴿ وَلَا تُصَغِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ .. ﴾ (١٨) [لقمان] فكلمة للناس هنا لها مدخل ، وكأن الله تعالى يقول لمن يُصَغِّرُ خدّه : لا تَدْعُ الناس إلى العصيان والتمرد على أقدار الله بتكبرك عليهم وإظهار مزاياك وسرّ مزاياهم ، فقد تصادف قليل الإيمان الذي يتمرد على الله ويعترض على قدره فيه حينما يراك متكبراً متعالياً وهو حقير متواضع ، فإن كنت مسحطوف صَعَرٌ و (كييف) تكبر ، فليكنْ ذلك بينك وبين نفسك ، كان تقف أمام المرأة مثلاً وتفعل ما يحلو لك مما يُشَبِّعُ عندك هذا الداء .

فكان كلمة ﴿ لِلنَّاسِ .. ﴾ (١٨) [لقمان] تعنى : أن الله تعالى يريد أن يمنع رؤية الناس لك على هذا الحال ؛ لأنك قد تفتن الضعاف في دينهم وفي رضاهم عن ربهم .

ثم يقول لقمان : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا .. ﴾ (١٨) [لقمان] المرح هو الاختيال والتبختر ، فربك لا يمنحك أن تمشي في الأرض ، لكن يمنحك أن تمشي مشية المتعالي على الناس ، المختال بنفسه ، والله تعالى يأمرنا : ﴿ فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴾ (١٥)

[الملك]

(١) أورده القرطبي في تفسيره (٥٢١٧/٧) : قال لرجل ينظر إليه : إن كنت تراني غليظ الشفتين فإنه يخرج من بينهما كلام رقيق ، وإن كنت تراني أسود فقلبي أبيض .

فالمشي في الأرض مطلوب ، لكن بهيئة خاصة تمشي مشياً سوياً معتدلاً ، فعمر - رضى الله عنه - رأى رجلاً يسير متماوتاً فنهره ، وقال : ما هذا التماوت يا هذا ، وقد وهب الله عافية ، دَعَاها لشيخرك^(١) .

ورأى رجلاً يمشى مشية الشطار^(٢) - يعنى : قُطَاع الطرق - فنهاه عن القفز أو الجرى والإسراع فى المشى .

إذن : المطلوب فى المشى هيئة الاعتدال ، لذلك سياتى فى قول لقمان ﴿ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ .. ﴾ (٦٩) [لقمان] يعنى : لا تمش مشية المتهاك التماوت ، ولا تقفز قفز أهل الشر وقُطَاع الطريق .

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ (٦٨) [لقمان] المختال : هو الذى وجد له مزية عند الناس ، والفخور الذى يجد مزية فى نفسه ، والله تعالى لا يحب هذا ولا ذاك ، لأنه سبحانه يريد أن يحكم الناس بعباد المساواة ليعلم الناس أنه تعالى رب الجميع ، وهو سبحانه المتكبر وحده فى الكون ، وإذا كان الكبرياء لله وحده فهذا يحمينا أن يتكبر علينا غيره ، على حد قول الناظم :

وَالسُّجُودَ الَّذِي تَجْتَوِيهِ مِنْ أُلُوفِ السُّجُودِ فِيهِ نَجَاةٌ

فسجودنا جميعاً للإله الحق يحمينا أن نسجد لكل طاغية ولكل

(١) أورده الغزالي فى الإحياء (٢٩٦/٢) أنه يُروى عن عمر بن الخطاب ، أنه رأى رجلاً يطأطئه رقبته ، فقال : يا صاحب الوقت أرفع رقبتك ، ليس الخشوع فى الرقاب إنما الخشوع فى القلوب .

(٢) الشطار : جمع شاطر ، وهو الذى أعيا أهله ومؤببه خبثاً . قال أبو إسحاق : قول الناس فلان شاطر معناه أنه أخذ فى نحو غير الاستواء . ولذلك قيل له شاطر لأنه تباعد عن الاستواء . [لسان العرب - مادة : شطر] .

متكبر متجبر ، فكان كبرياء الحق - تبارك وتعالى - في صالح العباد .

ثم يقول الحق سبحانه على لسان لقمان عليه السلام :

﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْغِضْ مِنْ صَوْتِكَ
إِنْ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتُ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ (١٩)

القصد : هو الإقبال على الحدث ، إقبالا لا تقيض فيه لطرفين ،
يعنى : توسطاً واعتدالاً ، هذا في المشى ﴿وَأَقْصِدْ مِنْ صَوْتِكَ﴾
(١٩) ﴿لِقمان﴾ أى : اخفضه وحسبك من الأداء ما بلغ الأذن .

لكن ، لماذا جمع السياق القرآنى بين المشى والصوت ؟ قالوا :
لأن الإنسان مطلوبات في الحياة ، هذه المطلوبات يصل إليها ، إما
بالمشى - فأنا لا أمشى إلى مكان إلا إذا كان لى فيه مصلحة
وغرض - وإما بالصوت فإذا لم أستطع المشى إليه ناديته بصوتى .

إذن : إما تذهب إلى مطلوبك ، أو أن تستدعيه إليك . والقصد أى
التوسط فى الأمر مطلوب فى كل شيء : لأن كل شيء له طرفان
لا بد أن يكون فى أحدهما مبالغة ، وفى الآخر تقصير ؛ لذلك قالوا :
كلا طرفى قصد الأمور ذميم .

ثم يقول سبحانه مُشَبِّها الصوت المرتفع بصوت الحمار : ﴿إِنْ
أَنْكَرَ الْأَصْوَاتُ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ (١٩) ﴿لِقمان﴾ والبعض يفهم هذه الآية
فهماً يظلم فيه الحمير ، وعادة ما يتهم البشر الحمير بالخبا وبالدلة ،
لذلك يقول الشاعر :

وَلَا يُقِيمُ عَلَى ضَمِيمٍ يَرَاكَ بِهِ إِلَّا الْأَذْلَانِ عَيْرُ الْحَيِّ وَالْوَيْدُ

هذا على الخسف مربوط برمته وَذَا يُشَدُّ فَلَا يَرَىٰ لَهُ أَحَدٌ

وتعيب على الشاعر أن يصف عيبر الحى - والمراد الحمار - بالذلة ، ويقرنه فى هذه الصفة بالوتد الذى صار مضرب المثل فى الذلة حتى قالوا (أذل من وتد) لأنك تدق عليه بالآلة الثقيلة حتى ينفلق نصفين ، فلا يعترض عليك ، ولا يتبرم ولا يغيثه أحد ، فالحمار مُسَخَّر ، وليس ذليلاً ، بل هو مذل لك من الله سبحانه .

ولو تأملنا طبيعة الحمير لوجدنا كم هى مظلومة مع البشر ، فالحمار تجعله لحمل السباغ والقانورات ، وتتركه ينام فى الوحل فلا يعترض عليك ، وتريده دابة للركوب فتتلفه وتضع عليه السرج ، وفى فمه اللجام ، فيسرع بك إلى حيث تريد دون تدمير أو اعتراض .

وقالوا فى الحكمة من علو صوت الحمار حين ينهق : أن الحمار قصير غير مرتفع كالجمل مثلاً ، وإذا خرج لطلب المرعى ربما ستره نلّ أو شجرة فلا يهتدى إليه صاحبه إلا إذا نهق ، فكأن صوته آلة من آلات البادية الطبيعية ولازمة من لوازمه الضرورية التى تناسب طبيعته .

لذلك يجب أن نفهم قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴾ [القمان] فنهيق الحمار ليس مُنْكَرًا من الحمار ، إنما المنكر أن يشبه صوت الإنسان صوت الحمار ، فكأن نهيق الحمار كمال فيه ، وصوتك الذى يشبهه مُنْكَرٌ مذموم فيك ، وإلا فما ذنب الحمار ؟

إنك تلحظ الجمل مثلاً وهو أضخم وأقوى من الصار إذا حملته حملاً فإنه (ينغر) إذا ثقل عليه ، أما الحمار فتحمّله فوق طاقته فيحمل دون أن يتكلم أو يبدي اعتراضاً ، الحمار بحكم ما جعل الله فيه من الغريزة ينظر مثلاً إلى (القناة) فإن كانت فى طاقته قفز ،

وإن كانت فوق طاقته امتنع مهما أجبرته على عبورها .

أما الإنسان فيدعوه غروره بنفسه أن يتحمل مالا يطيق . ويقال : إن الحمار إذا نهق فإنه يرى شيطانا^(١) ، وعلمنا بالتجربة أن الحيوانات ومنها الحمير تشعر بالزلازل قبل وقوعه ، وأنها تقطع قيودها وتفر إلى الخلاء . وقد لوحظ هذا في زلازل أغادير بالمغرب ، ولاحظناه في زلازل عام ١٩٩٢ م عندما هاجت الحيوانات في حديقة الحيوان قبيل الزلازل .

ثم إن الحمار إن سار بك في طريق مهما كان طويلاً فإنه يعود بك من نفس الطريق دون أن تُوجّهه أنثى ، ويذهب إليه مرة أخرى دون أن يتعداه . لكن المتحاملين على الحمير يقولون : ومع ذلك هو حمار لأنه لا يتصرف ، إنما يضع الخطوة على الخطوة ، ونحن نقول : بل يمدح الحمار حتى وإن لم يتصرف ؛ لأنه محكوم بالفريضة .

كذلك الحال في قول الله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ۖ ﴾ [البقرة]

فمضى نثيت الفعل وتنفيه في آن واحد ؟ المعنى : حملوها أي : عرفوها وحفظوها في كتبهم وفي صدورهم ، ولم يحملوها أي : لم يؤدوا حق حملها ولم يعملوا بها ، مثلهم في ذلك ﴿ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ۖ ﴾ [الجمعة] فهل يعدُّ هذا ذمًّا للحمار ؟ لا ، لأن الحمار مهمته العمل فحسب ، إنما يذمُّ منهم أن يحملوا كتاب الله

(١) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « إذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فإنها رأت ملكاً ، وإذا سمعتم نهيق الحمار فتعوذوا بالله من الشيطان فإنه رأى شيطانا ، أخرجه البخاري في صحيحه (٢٢٠٢) ، وأحمد في مسنده (٣٠٧/٢ ، ٢٢٦ ، ٣٦٤) .

ولا يعملوا به ، فالحمار مهمته أن يحمل ، وأنت مهمتك أن تفقه ما حملت وأن تؤديه .

فلا اعتدال في الصوت أمر ينبغي أن يتحلى به المؤمن حتى في الصلاة وفي التعبد يُعلمنا الحق سبحانه : ﴿ وَلَا تَجْهَر بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافَتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ (١١) ﴾ [الإراء] أما ما تسمعه من (الجهر) في مكبرات الصوت والنواح طوال الليل فلا ينالنا منه إلا سخط المريض وسخط صاحب العمل وغيرهم ، ولقد تعمدنا عمل إحصاء فوجدنا أن الذين يأتون إلى المسجد هم هم لم يزدوا شيئاً بـ (الميكروفونات) .

كذلك الذين يرفعون أصواتهم بقراءة القرآن في المساجد فيشغلون الناس ، وينبغي أن تترك كل إنسان يتقرب إلى الله بما يخفف على نفسه : هذا يريد أن يصلي ، وهذا يريد أن يسبح أو يستغفر ، وهذا يريد أن يقرأ في كتاب الله ، فلماذا تحمل الناس على تطوعك أنت ؟ بعد أن عرضت لنا الآيات طرفاً من حكمة لقمان ووصايا أولاده تنقلنا إلى معنى كونى جديد :

﴿الَّذِينَ تَرَوُا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ
وَبَاطِنَهُ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ
بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ (٢٠)﴾

التسخير : هو الانقياد للخالق الاعلى بمهمة يؤديها بلا اختيار في

التنقل منها ، كما سخر الله الشمس والقمر .. إلخ ، فعلى الرغم من أن كثيراً من الناس منصرفون عن الله وعن منهج الله لم تقأب الشمس في يوم من الأيام أن تشرق عليهم ، ولا امتنع عنهم الهواء ، ولا ضنت عليهم الأرض بخيراتها ولا السماء بمائها ، لماذا ؟ لأنها مُسَخَّرَةٌ لا اختيار لها .

ولا نفهم من ذلك أن الله سخر هذه المخلوقات برغماً عنها ، فهذا فهم سطحي لهذه المسألة ، حيث يرى البعض أن الإنسان فقط هو الذي خيّر ، إنما الحقيقة أن الكون كله خيّر ، وهذا واضح في قول الله تعالى :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٦) [الاحزاب]

إذن : فالجميع خيّر ، خيّر السموات والأرض والجبال فاخترت أن تكون مُسَخَّرَةٌ لا إرادة لها ، وخيّر الإنسان فاختر أن يكون مختاراً : لأن له عقلاً يفكر به ويقارن بين البدائل .

ومعنى التسخير أنك لا تستطيع أن تخضع ما ينفعك من الأشياء في الكون بعقلك ولا بإرادتك ولا بالمنهج ، والدليل على ذلك أنك إذا صددت طيراً وحبسته في قفص ومنعته من أن يطير في السماء وتريد أن تعرف : أهو مُسَخَّرٌ لك أم غير مسخر وحبسته خلال أم حرام ؟ فافتح له باب القفص ، فإن ظلّ في صحبتك فهو مُسَخَّرٌ لك ، راض عن بقائه معك باللقمة التي يأكلها أو المكان الذي أعدته له ، وإن خرج وترك صحبتك فاعلم أنه غير مُسَخَّرٌ لك ، ولا يحقّ لك أن تستأنسه رغماً عنه .

لذلك سيدنا عمر - رضى الله عنه - لما مرّ بغلام صغير يلعب بعصفور أراد أن يعلمه درساً وهو ما يزال (عجينة) طيّعة ، فأقنعه

أَنْ يَبِيعَهُ الْعَصْفُورَ ، فَلَمَّا اشْتَرَاهُ عَمْرٌ وَصَارَ فِي حَوْرَتِهِ أَطْلَقَهُ ، فَقَالَ
الْقَلَامُ : فَوَ اللَّهِ مَا قَصَّرْتُ بِعَدَمِهَا حَيَوَانًا عَلَى الْإِنْسِ بِهِ .

وسبق أن تكلمنا عن مسألة التسخير ، وكيف أن الله سخر الجمل
الضخم بحيث يسوقه الصبي الصغير ولم يُسَخَّرْ لك مثلاً البرغوث
فلو لم يُدَلِّل الله لك هذه المخلوقات ويجعلها في خدمتك ما استطعت
أنت تسخيرها بقوتك .

وقوله تعالى : ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ..﴾ (٦٥) [لقمان]
أسبغ : أتم وأكمل ، ومنها قوله تعالى عن سيدنا داود : ﴿أَنْ أَعْمَلَ
سَابِغَاتٍ ..﴾ (٦١) [سبا] أي : دروعاً ساترة محكمة تقى لباسها من
ضربات السيوف وطعنات الرماح ، والدروع تُجعل على الأعضاء
الهامة من الجسم كالقلب والرئتين . وقد علم الله تعالى داود أن يصنع
الدروع على هيئة الضلوع ، ليست ملساء ، إنما فيها تنوعات تتحطم
عليها قوة الضربة ، ولا تنزلق فتصيب مكاناً آخر .

وروي أن لقمان رأى داود - عليه السلام - يعجن الحديد بين
يديه فتعجب ، لكنه لم يبادره بالسؤال عما يرى وأمله إلى أن انتهى
من صنعه للدروع ، فأخذه ولبسه وقال : نِعَمَ لِبَاسِ الْحَرْبِ أَنْتَ ،
فقال لقمان : الصمت حُكْمٌ وقليل فاعله^(١) فضلت حكمة تتردد إلى آخر
الزمان .

فمعنى أسبغ علينا النعمة : أتمها إتماماً يستوعب كل حركة

(١) أخرج العسكري في الأمثال والحاكم والبيهقي في شعب الإيمان عن أنس أن لقمان عليه
السلام كان عبداً لداود ، وهو يسرد الدروع ، فجعل يغطه مكاناً بيده ، فيمل لقمان عليه
السلام يتعجب ويريد أن يسأله وتمنعه حكمته أن يسأله ، فلما فرغ منها صلبها على نفسه
وقال : نِعَمَ لِبَاسِ الْحَرْبِ هَذِهِ . فقال لقمان : الصمت من الحكمة وقليل فاعله ، كنت أردت
أن أسألك فسكت حتى كفيته .

حياتكم ، ويمدكم دائماً بمقومات هذه الحياة بحيث لا ينقصكم شيء ، لا في استبقاء الحياة ، ولا في استبقاء النوع ؛ لأن الذي خلق سبحانه يعلم كل ما يحتاجه المخلوق .

أما إذا رأيت قصوراً في ناحية ، فالقصور من ناحية الخلق في أنهم لم يستنبطوا من معطيات الكون ، أو استنبطوا خيرات الكون ، لكن بخلوا بها وضمُّوا على غيرهم . وهذه هي آفة العالم في العصر الحديث ، حيث تجد قوماً قعدوا ونكاسلوا عن البحث وعن الاستنباط ، وآخرين جدوا ، لكنهم بخلوا بثمرات جدهم ، وربما فاضت عندهم الخيرات حتى ألقوها في البحر ، وأتلفوها في الوقت الذي يموت فيه آخرون جوعاً وفقراً .

إذن : فآفة العالم ليس في أنه لا يجد ، إنما في أنه لا يحسن استغلال ما يجد من خيرات ، ومن مقومات الله تعالى في كونه . فقله تعالى : ﴿ وَأَسْبِغْ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ۚ ﴾ [لقمان] هذه حقيقة لا ينكرها أحد ، فهل تنكرون أنه خلقكم ، وخلق لكم من أنفسكم أزواجاً منها تتناسلون ؟

هل تنكرون أنه خلق السموات بما فيها من الكواكب والمجرات ، وخلق الليل فيه منامكم ، والنهار وفيه سعيكم على معاشكم ؟ ثم في أنفسكم وما خلقه فيكم من الحواس الظاهرة وغير الظاهرة ، وجعل لكل منها مجالاً ومهمة تؤديها دون أن تشعر أنت بما أودعه الله في جسمك من الآيات والمعجزات ، وكل يوم يطلع علينا العلم بجديد من نعم الله علينا في أنفسنا وفي الكون من حولنا .

فمعنى ﴿ ظَاهِرَةً ۚ ﴾ [لقمان] أي : التي ظهرت لنا ﴿ وَبَاطِنَةً ۚ ﴾ [لقمان] لم نصل إليها بعد ، ومن نعم الله علينا ما ندركه ، ومنها ما لا ندركه .

تأمل في نفسك مثلاً الكليتين وكيف تعمل بداخلك وتصفي الدم من البولينا ، فتتقيه وأنت لا تشعر بها ، وأول ما فكر العلماء في عمل بديل لها حال فشلها صمموا جهازاً يملأ حجرة كبيرة . كانت نصف هذا المسجد من المعدات لتعمل عمل الكليتين ، ثم تبين لهم أن الكُليَّة عبارة عن مليون خلية لا يعمل منها إلا مائة بالتناوب .

وقالوا : إن الفشل الكلوي عبارة عن عدم تنبيه المائة خلية المناطق بها العمل في الوقت المناسب يعنى المائة الاولى أدت مهمتها وتوقفت دون أن تنبيه المائة الأخرى ، ومن هندسة الجسم البشرى أن خلق الله للإنسان كليتين ، حتى إذا تعطلت إحداهما قامت الأخرى بدورها .

أما النعم الباطنة فمنه ما يُكتشف في مستقبل الأيام من آيات ونعم ، فمنذ عدة سنوات أو عدة قرون لم نكن نعرف شيئاً عن الكهرباء مثلاً ، ولا عن السيارات وآلات النقل وعصر العجلة والبخار .. إلخ .

كلها نعم ظاهرة لنا الآن ، وكانت مستورة قبل ذلك أظهرها النشاط العلمى والبحث والاستنباط من معطيات الكون ، وحين تحسب ما أظهره العلم من نعم الله تجده حوالى ٣٪ ونسبة ٩٧٪ عرفها الإنسان بالصدقة .

وقلنا : إن أسرار الله ونعمه في كونه لا تتناهى ، وليس لأحد أن يقول : إن ما وضعه الله في الأرض من آيات وأسرار أدى مهمته ؛ لأنه باق ببقاء الحياة الدنيا ، ولا يتوقف إلا إذا تحقق قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا

أَمَرْنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا^(١) كَانَ لَمْ تَعْنِ بِالْأَمْسِ .. ﴿١٤﴾ [يونس]

وفي الآخرة سنرى من آيات الله ومن عجائب مخلوقاته شيئاً آخر ، وكان الحق تعالى يقول لنا : لقد رأيتم آياتي في الدنيا واستوعبتموها ، فتعالوا لأريكم الآيات الكبرى التي أعددتها لكم في الآخرة .

ففي الآخرة سأنشئكم نشأة أخرى ، بحيث تاكلون ولا تفتنطون ولا تتالمون . وتمر عليكم الأعرام ولا تشييون ، ولا تمرضون ، ولا تموتون ، لقد كنتم في الدنيا تعيشون بأسبابي ، أما في الآخرة فأنتم معي مع المسبب سبحانه ، فلا حاجة لكم للأسباب ، لا لشمس ولا لقمر ولا .. إلخ .

لذلك نقول : من أدب العلماء أن يقولوا اكتشفنا لا اخترعنا : لأن آيات الله ونعمه مضمورة في كونه تحتاج لمن يُنقّب عنها ويستنتجها مما جعله الله في كونه من معطيات ومقدمات .

وسبق أن قلنا : إن كل سرٍّ من أسرار الله في كونه له ميلاد كميلاد الإنسان ، فإذا حان وقته أظهره الله ، إما ببحث العلماء وإلا جاء مصادفة تكرمًا من الله تعالى على خلقه الذين قصرت جهودهم عن الوصول إلى أسرار الله تعالى في كونه .

وفي هذا إشارة ومقدمة لأن نؤمن بالغيب الذي أخبرنا الله به ، فما دُمنا قد رأينا نعمه التي كانت مضمورة في كونه فينبغي علينا أن نؤمن بما أخبرنا به من الغيب ، وأن نأخذ من المشاهد دليلاً على ما غاب .

(١) من هذا قوله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ﴾ [الأنبياء] أي . كالزروع المحسود .

أي : أهلكناهم . [القاموس القويم ١/ ١٥٦] .

واقراً في هذه المسألة قول الله تعالى : ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ..﴾ (٢٥٥) ﴿[البقرة] أَي : شاء سبحانه أَنْ يوجد هذا الغيب ، وَأَنْ يظهر للناس بعد أَنْ كَانَ مَطْمُورًا ، فَإِنْ صَادَفَ بَحْثًا جَاءَ مع البَحْثِ ، وَإِنْ لَمْ يَصَادَفْ جَاءَ مَصَادِفَةً وَبِلاَ أَسْبَابٍ ، بِدَلِيلِ أَنَّهُ نَسِبَ إِحْاطَةَ الْعِلْمِ لَهُمْ .

أما الغيب الذي ليس له مُقَدِّمَاتٌ توصل إليه ، ولا يطلع عليه إلا الله فهو المعنى بقوله تعالى : ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ..﴾ (٢٧) ﴿[الجن]

وقال سبحانه ﴿ظَاهِرَةٌ رِبَاطَةٌ ..﴾ (٢٠) ﴿[لقمان] لَأَنَّ الظَّاهِرَةَ تَلَفَّتْنَا إِلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَاجِبِ الوجودِ الْأَعْلَى ، وَالْبَاطِنَةَ يَدْخُرُهَا اللَّهُ لَمَنْ يَأْتِي بعد ، ثُمَّ يَدْخُرُ ادْخَارًا آخَرَ ، يَحِثُّ لَا يُظْهِرُ إِلَّا حِينَ نَكُونُ مع اللَّهِ فِي جَنَّةِ اللَّهِ .

وقد حاول العلماء أَنْ يُعَبِّدُوا النِّعَمَ وَالْآيَاتِ الظَّاهِرَةَ وَالْبَاطِنَةَ ، فَالظَّاهِرَةُ مَا يُعْطِيهِ لَنَا فِي الدُّنْيَا ظَاهِرًا ، وَالْبَاطِنَةُ مَا أَخْبَرَنَا اللَّهُ بِهَا ، نَمَثَلًا حِينَ تَرِيدُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تُعَدُّ لَذَلِكَ عُدَّتُهُ مِنْ سِلَاحٍ وَجُنُودٍ .. الْخِ وَتَأْخُذُ بِالْأَسْبَابِ ، فَيُؤَيِّدُكَ اللَّهُ بِجُنُودٍ مِنْ عِنْدِهِ لَمْ تَرَوْهَا ، كَمَا قَالَ سبحانه : ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ ..﴾ (١٢) ﴿[الأنفال]

والرسول ﷺ يخبرنا ببعض هذه النعم الباطنة ، فيقول : « لِلْمُؤْمِنِ ثَلَاثَةٌ هِيَ لَهُ وَلَيْسَتْ لَهُ - يَعْنِي لَيْسَتْ مِنْ عَمَلِهِ - أَمَّا الْأُولَى : أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَصِلُونَ عَلَيْهِ ، وَأَمَّا الثَّانِيَةُ فَنَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ ثَلَاثَ مَالِهِ يُوصِي بِهِ - يَعْنِي : لَا يَتْرُكُهُ لِلوَرَثَةِ إِنَّمَا يَتَصَرَّفُ هُوَ فِيهِ ، وَكَانَ الْعَنْطَقُ أَنْ تَسْتَفِيدَ بِمَا لَكَ وَأَنْتَ حَيٌّ ، فَإِذَا مَا انْتَهَيْتَ فَلَيْسَ لَكَ مِنْهُ شَيْءٌ وَيَنْتَقِلُ إِلَى الْوَرَثَةِ يُوْزَعُهُ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَهُمْ بِالْمِيرَاثِ الَّذِي

شرعه ، فمن النعم أن يباح لك التصرف في ثلث ما لك توصي به لتُكَفِّرَ به عن سيئاتك وتُطَهِّرَ به ذنوبك - أما الثالثة : أن الله تعالى ستر مساويك عن خلقه ، ولو فضحك بها لنبيذك أهلك وأحبابك وأقربائك ^(١) .

إن من اعظم النعم علينا أن يحجب الله الغيب عن خلق الله ، ولو خيَّرَ أيَّ إنسان : أحب أن تعرف غيب الناس ويعرفوا غيبك ؟ فلا شك في أنه لن يرضى بذلك أبداً .

والنبي ﷺ يوضح هذه المسألة في قوله : « لو تكاشفتُم ما تدافتُم » يعني : لو ظهر المستور من غيب الإنسان ، واطلع الناس على ما في قلبه لتركوه إن مات لا يدفنونه ، ولقالوا دَعُوهُ للكلاب تأكله ، جزاءً له على ما فعل .

لكن لما ستر الله غيوب الناس وجدنا حتى عدو الإنسان يُسرع بحمله ودفنه ، كما قال القائل : محا الموت أسباب العداوة بيننا . لكن من غباء الإنسان أن ينبش عن عيوب الآخرين ، وأن يتتبع عوراتهم ، فهل ترضى أن يعاملك الناس بالمثل ، فيتتبعون عوراتك ، ويبحثون عن عيوبك ؟

ثم إن سيئة واحدة يعرفها الناس عنك كفيلاً بأن تُزهدهم في كل

(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « سألت رسول الله ﷺ عن قوله ﴿رَأْسُكَ عَلَيْكُمْ نَمْرُ ظَاهِرَةٌ وَبَاطِنَةٌ ..﴾ [القمان] قال : أما الظاهرة فالإسلام وما سوى من خلقك وما أصبح عليك من رزق . وأما الباطنة فما ستر من مساويك عملك . يا ابن عباس إن الله تعالى يقول : ثلاث جعلتهن للمؤمن . صلاة المؤمنين عليه من بعده ، وجعلت له ثلث ماله إكفر عنه من خطاياهم ، وسترت عليه من مساويهم عمله فلم أفضحه بشيء منها ، ولرأيديتها لنبيذ أهله فمن سواهم » أخرجه ابن مردويه والبيهقي والديلمي وابن الجوزي . [ذكره السيوطي في الدر المنثور ٥٢٥/٦]

حسنتك ، والله تعالى يريد أن ينتفع الناس بعضهم ببعض ليثري حركة الحياة .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴾ (٢٠) [لقمان]

المجادلة : الحوار في أمر ، لكل طرف فيه جنود ، وكل منهم لا يؤمن برأى الآخر ، والجدل لا يكون إلا في سبيل الوصول إلى الحقيقة ، ويسمونه الجدل الممتى ، وهذا يكون موضوعياً لا أدباً فيه ، ويعتمد على العلم والهدى والكتاب المنير ، وفيه نقابل الرأى بالرأى ليثمر الجدل .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ .. ﴾ (٢١) [العنكبوت] أما الجدل الذي يريد فيه كل طرف أن يعلى رأيه ولو بالباطل فهو ممارسة وسفسطة لا توصل إلى شيء .

والجدل مأخوذ من الجدُّ أي الفتل ، والنشء حين يُقتل على مثله يقويه ، كذلك الرأى في الجدل يُقوّى الرأى الآخر ، فإذا ما انتهيا إلى الصواب تكاتفاً على إظهاره وتقويته ، فالجدل المراد به تقوية الحق وإظهاره .

فإن كان الجدل غير ذلك فهو ممارسة يحرص فيها كل طرف على أن يعلى رأيه ولو بالباطل .

والحق سبحانه يبين لنا أن من الناس من أُلّفَ الجدل في الله على غير علم ولا هدى ولا كتاب منير . فيقولون مثلاً في جدالهم : ألكون إله موجود ؟ وإن كان موجوداً ، أهو واحد أم متعدد ؟ وإن كان موجوداً أيعلم الجزئيات أم الكلبيات ؟ أيزاول ملكه كل وقت ؟ أم أنه

خلق القوانين . ثم تركها تعمل في الكون وتُسَيِّرُهُ ؟ كأن الله تعالى زاول سلطانه في الملك مرة واحدة .

ومعلوم أن الله تعالى قَيُّومٌ أى قائم على أمر الخلق كله في كل وقت . والدليل على ذلك هذه المعجزات التي خرقت النواميس لتدل على صدق الرسل في البلاغ عن الله ، كما عرفنا في قصة إحراق إبراهيم - عليه السلام - فلو أن المسألة إنجاء إبراهيم من النار لما مكّنهم الله منه ، أو مكّنهم منه ومن إلقائه في النار . ثم أرسل على النار سحابة تطفئها .

لكن أراد سبحانه أن يشعلوا النار . وأن يلقوا بإبراهيم فيها ، ومع ذلك يخرج منها سالماً ليروا بأعينهم هذه المعجزة الخارقة لقانون النار ليكتبهم الله ، ولا يعطيهم الفرصة ليخدعوا الناس ، ولو أفلت إبراهيم من قبضتهم لوجدوا هذه الفرصة ولقالوا : لو أمسكنا به لفعلنا به كذا وكذا .

ومعنى ﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ ..﴾ [١٤] [لقد] العلم أن تعرف قضية وتجزم بها ، وهي واقعة وتستطيع أن تدلّ عليها ، فإن كانت القضية التي تؤمن بها غير واقعة ، فهذا هو الجهل ، فالجاهل لا يوضع في مقابل العالم ؛ لأن الجاهل لديه علم بقضية لكنها باطلة . وهذا يتعبك في الإقناع ؛ لأنه ليس خالي الذهن ، فيحتاج أولاً لأن تخرج من ذهنه القضية الباطلة وتحل محلها القضية الصحيحة ، أما الأُمى فهو خالي الذهن من أى قضية .

فإن كانت القضية التي تجزم بها واقعة لكن لا تستطيع أن تدلّ عليها ، كالولد الصغير الذي علمناه أن (الله أحد) واستقرت في ذهنه هذه المسألة ؛ لأن أباه أو معلمه لقّنه هذه القضية حتى أصبحت

عقيدة عنده ، فالذى يُدَلِّل عليها مَنْ لقنها له إلى أن يكبر ، ويستطيع هو أن يُدَلِّل عليها .

والعلم أنواع ، منها وأولها : العلم البدهى الذى تصل إليه بالبديهية دون بحث ، فمثلاً حين ترى الإنسان يتنفس نعلم أنه حيُّ بالبديهية ، ونعلم أن الواحد نصف الاثنين ، وأن السماء فوقنا ، والأرض تحتنا .. الخ .

وإذا نظرتَ إلى معلومات الأرض كلها تجد أن أم هذه المعلومات البديهية . فعلم الهندسة مثلاً يقوم على نظريات تستخدم الأولى منها مقدمة لإثبات الثانية ، والثانية مقدمة لإثبات الثالثة وهكذا .

فحين تعيد تسلسل النظريات الهندسية فإنك لا بُدَّ عائد إلى النظرية الأولى وهى بديهة تقول : إذا التقى مستقيمان بآخر نتج عن هذا الالتقاء زاويتان قائمتان .

إذن : فأعقد النظريات لا بُدَّ أن تعود إلى أمر بدهى متصور فى كون الله ، المهم مَنْ يلتفت إليه ، وقد قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ (١٠٥) ﴿ [يوسف]

فقله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ .. ﴾ (٣٠) ﴿ [لقمان] أى . وجوداً وصفاتاً ﴾ بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ﴿ (٢٠) ﴾ [لقمان] يعنى : أن الجدل يصحَّ إن كان يعلم وهدى وكتاب منير ، فإن كان بغير ذلك فلا يُعدُّ جدلاً إنما وراء لا طائل من وراءه .

ومعنى الهدى : أى الاستدلال بشيء على آخر . كالعربى الذى ضلَّ فى الصحراء ، فلما رأى على الرمال بَعْرًا وأثرًا لأقدام استأنس

بها ، وعلم أنه على طريق مطروق ولا بُدَّ أن يمرَّ به أحد ، فلما عرضت له قضية الإيمان استدل عليها بما رأى فقال^(١) :

البحرة تدل على البعير ، والقدم تدل على المسير ، سماء ذات أبراج ، وأرض ذات فجاج ، نجوم تزهر ، وبصار تزخر^(٢) .. ألا يدل ذلك على اللطيف الخبير ؟

فالإنسان حين ينظر في الكون وفي آياته لا بُدَّ أن يصل من خلالها إلى الخالق عز وجل ، فما كان لها أن تتأتى وحدها . ثم إنه لم يدعها أحد لنفسه ممن ينكرون وجود الله ، وقلنا : إن آتفه الأشياء التي نراها لا يمكن أن توجد هكذا بدون صانع . فمثلاً الكوب الذي نشرب فيه ، هل رأينا مثلاً شجرة تطرح لنا أكواباً ؟

إذن : لا بُدَّ أن لها صانعاً فكر في الحاجة إليها ، فصنعها بعد أن كان الإنسان يشرب الماء عبثاً^(٣) أو نزحاً بالكف ، وما توصلنا إلى هذا الكوب الرقيق التنظيف إلا بعد بحث العلماء في عناصر الوجود ، أيها يمكن أن يعطيني هذه الزجاجاة الشفافة ، فوجدوا أنها تُصنع من الرمل بعد صهره تحت درجة حرارة عالية ، فهذا الكوب الذي يمكن

(١) هو : فس بن ساعدة بن عمرو الإيادي ، أحد حكماء العرب ، ومن كبار خطبائهم في الجاهلية ، كان لسقف نجران . طالت حياته وأدركه النبي ﷺ قبل النبوة ، ورآه في سوق عكاظ . توفي نحو ٦٢ ق هـ . [الأعلام للزركلي ٥ / ١٩٦]

(٢) هذا الجزء من خطبة خطبها فس في سوق عكاظ . أيها الناس ، اسمعوا وعرا ، فإذا وعيتم فانتقموا ، إنه من عايش مات ، ومن مات مات ، وكل ما هو آت آت . مطر ونبات ، وأرزاق وأقوات .. إن في السماء لخبراً ، وإن في الأرض لعبيراً ، ليل نأج . وسماء ذات أبراج ، وأرض ذات رجاج ، وبحار ذات أمواج . [ذكرهما البيهقي في دلائل النبوة ٢ / ١٠٨] .

(٣) العب : شرب الماء من غير مص . وقيل : أن يشرب الماء ولا يتنفس . [لسان العرب - مادة : عب] .

أَنْ نَسْتَغْنِي عَنْهُ أَخَذَ مِنْ خُبْرَةٍ وَقُدْرَةٍ وَعِلْمًا .. إلخ .

فما بالك بالشمس التي تنير الكون كله منذ خلق الله هذا الكون دون أن تكل أو تمل أو تتخلف يوماً واحداً ، وهي لا تحتاج إلى صيانة ولا إلى قطعة غيار ، أليست جديرة بأن نسال عمَّن خلقها وأبدعها على هذه الصورة ؟ خاصة وأنها فوق قدرتنا ولا تنالها إمكاناتنا .

هذه هي الآيات التي تأخذها بالأدلة ، لكن هذه الأدلة لا توصِّلنا إلا إلى أن لهذا الكون بآياته العجيبة خالقاً مبدعاً ، لكن العقل لا يصل بي إلى هذا الخالق مَنْ هُوَ ، وما اسمه ، إذن : لا بُدَّ من بلاغ عن الله على يد رسول يبلغنا مَنْ هذا الخالق وما اسمه وما مطلوباته ، وماذا أعدَّ لمن أطاعه ، وماذا أعدَّ لمن عصاه .

وفرق بين التعقُّل والتصور ، والذي أتعيب الفلاسفة أنهم خلطوا بينهما ، فالتعقل أن أنظر في آيات الكون ، وأرى أن لها موجداً ، أما التصور فبأن أتصور هذا الموجد : شكله ، اسمه ، صفاته .. إلخ وهذه لا تقاى بالعقل ، إنما بالرسول الذي يأتي من قبيل الإله الموجد .

وسبق أن ضربنا مثلاً - والله تعالى المثل الأعلى - قلنا : لو أننا جلس في مكان مغلق ، وطرق الباب طارق ، فكلنا يتفق على أن طارقاً بالباب لا خلاف في هذه ، لكن نختلف في تصوُّره ، فواحد يتصور أنه رجل ، وآخر يقول : طفل ، وآخر يتصوره امرأة ، وواحد يتصوره بشيواً ، وآخر يتصوره نذيراً .. إلخ .

إذن : اتفقنا في التعقُّل ، واختلفنا في التصور ، ولكي نعرف مَنْ الطارق فعلياً أن نقول : من الطارق ؟ ليعلن هو عن نفسه ويخبرنا

مَنْ هُوَ ؟ ولماذا جاء ؟ وينتهي لنا هذا الخلاف .

كذلك الحق - تبارك وتعالى - هو الذى يخبرنا عن نفسه ، لكن كيف يتم ذلك ؟ من خلال رسول من البشر يستطيع أَنْ يتجلى الله عليه بالخطاب ، بأن يكون مُعدّاً لتلقّي هذا الخطاب ، لا أَنْ يخاطب كل الناس .

وقد صمّمنا لذلك أيضاً (بلمبة) الكهرباء الصغيرة أو (الراديو) الذى لا يتحمل التيار المباشر ، بل يحتاج إلى (توانس) أو منظم يعطيه الكهرباء على قُدْرته وإلا حُرِقَ ، فحتى فى الماديات لا بد من قوى يستقبل ليعطى الضعيف .

والحق سبحانه يُعدّ من خَلَقه مَنْ يتلقى عنه ، ويُبَلِّغ الناس ، فيكلم الله الملائكة ، والملائكة تكلم الرسل من البشر ؛ لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا .. ﴾ (٥١) [الشورى]

وإلا لو كلّم الله جميع البشر ، فما الحاجة للرسل ؟ لذلك لما سئل الإمام على رضى الله عنه : أعرفت ربك بمحمد ، أم عرفت محمداً بربك ؟ فقال : لو عرفت ربى بمحمد لكان محمد أوثق عندى من ربى ، ولو عرفت محمداً بربى ، فما الحاجة (ذن) للرسل ؟ لكن عرفت ربى بربى ، وجاء محمد ، فبلّغنى مراد ربى منى . إذن : لا بدّ من هذه الوسطة .

والحق سبحانه يعطينا فى القرآن مثلاً يوضح هذه المسألة فى قوله تعالى عن سيدنا موسى : ﴿ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ .. ﴾ (١٤٣) [الأعراف] فبماذا أجابه ربه ؟ ﴿ قَالَ لَنْ تَرَانِي .. ﴾ (١٤٢) [الأعراف] ولم يقل سبحانه : أنا لا أرى ، والمعنى : لو أعددتك الإعداد المناسب لهذه الرؤية لرأيتَ دليل أننا سنُعَدُّ فى الآخرة على هيئة نرى فيها الله عز وجل : ﴿ وَجْهَهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ ﴾ (٢٢) إلى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿ (٢٣) ﴾ [القيامة]

وفى المقابل يقول عن الكفار الذين سيُجرمون هذه الرؤية : ﴿ كَلَّا
إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُورُونَ ﴾ (١٥)

[المطففين]

ثم لما تجلى الحق سبحانه للجبل ، وهو الجنس الأقوى من
موسى مادة وصلابة اندك الجبل ، ونظر موسى إلى الجبل المتجلى
عليه فخرَّ صَعَقًا ، فما بالك لو نظر إلى المتجلى سبحانه ؟

إذن : الحق سبحانه حينما يريد أن يخاطب أحدا من خلقه .
أو يتجلى عليه بعده لذلك ، ويربِّيه على عينه ، كما قال عن موسى
﴿ وَلَتَصْنَعْ عَلَى عَيْنِي ﴾ (٣٩) [طه] وقال فى موضع آخر : ﴿ وَأَصْطَنَعْتُكَ
لِنَفْسِي ﴾ (٤١) [طه] ثم يقوم هذا المربي الذى رباه الله بتربية الخلق .

وقد ربى محمد ﷺ أمته فى ثلاث وعشرين سنة . ولو أن الله
نعالى خاطب كل إنسان بالمنهج لاستغرقت تربية الناس وقتًا طويلاً ؛
لذلك يصطفى الله الرسل ، ويعطيهم من الخصائص ما يُمكنهم من
تربية الأمم بعد أن رباهم الله ، واصطنعهم على عينه .

إنن : كان ولا بدُّ من إرسال الرسل لبلاغ عن الله : مَنْ هو ،
ما اسمه ؟ ما صفاته ؟ ما مطلوباته ؟ ماذا أعدَّ لمن أطاعه ؟ وماذا أعدَّ
لمن عصاه .. إلخ . لذلك فأول دليل على بطلان الشرك أن تقول للذى
يشرك الشمس أو القمر أو الأصنام مع الله فى العبادة : وماذا قالت
لك هذه الأشياء ؟ ما مطلوباتها ؟ ما مرادها منك ؟ وإلا . فلماذا
تعبدوها والعبادة فى أوضح معانيها : طاعة العابد لأمر المعبود ونهيه ؟

فإن قُلْتَ : إذن لماذا قَبَلْتُ عقول هؤلاء القوم أن يعبدوا هذه
الأشياء ؟ نقول : لأن التدبُّنَ طبيعة فى النفس البشرية ومركوز فى
الفطرة التى فطر الله الناس عليها ، وسبق أن أوضحنا أن كلاً منا فيه
ذرة حية من أبيه آدم - عليه السلام - لم يطرأ عليها الفناء . وإلا لما
وُجد الإنسان ، وهذه الذرة فى كل منا هى التى شهدت الفطرة ،

وشهدتُ الخلقَ ، وشهدتُ العهدَ الذى أخذهُ الله علينا جميعاً ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ..﴾ (١٧٧) ﴿

[الأعراف]

فإن حافِظتَ على إشرَاقية هذه الذرة فيك ، ولم تُعَرِّضْها لما يطمس نورها - ولا يكون ذلك إلا بالسير على منهج خالقك وبناء لبنات جسمك مما أحل الله - إن فعلتَ ذلك أثار الله وجهك وبصيرتك .

لذلك جاء فى الحديث أن العبد يشكو : يقول : دعوتُ فلم يُستجب لى ، لكن أنى يستجاب له ، ومطعمه من حرام ، ومشربه من حرام ، وملبسه من حرام؟ ^(١) كيف وقد طمس النورانية فيه . وغفل عن قانون صيانتها ؟ وإقرأ قوله تعالى : ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ (١٢٢) ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أجمعى ﴿١٢٤﴾ ﴿

[طه]

فالمعيشة الضنك والعيان بالله ثأنى حين تنطمس النورانية الإيمانية ، وحين لا تحافظ على إشرَاقية هذه الذرة التى شهدت خلق الله . وشهدت له بالربوبية ، ولو حافظت عليها لظلت كل التعاليم واضحة أمامك ، وما غفلت عن منهج ربك هذه القفلة التى جرت عليك المعيشة الضنك . وإقرأ قول الله تعالى : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَفَرَّقُوا عَلَى فُرْقَانَا ..﴾ (٢٩) ﴿ [الأنفال] أى : نورا يهديكم وتفرقون به بين الحق والباطل .

والحق سبحانه يوضح لنا ما يطمس الفطرة الإيمانية . وهما

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٠٦٥) عن أبي هريرة قال قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَادِيَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ . وقال : ﴿يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ (٥١) ﴿ [المؤمنون] وقال : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن ثَمَرَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ..﴾ (١٣٢) ﴿ [البقرة] ، ثم ذكر الرجل يطيل السفر ، أشعث أغبر ، يمد يديه إلى السماء : يا رب ، يا رب ومطعمه حرام ، ومشربه حرام وملبسه حرام ، وغذى بالحرام . فأنى يستجاب لذلك ؟ .

أمران : الغفلة والتي قال الله عنها : ﴿ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ (١٧٢) [الاعراف] والقذوة التي قال الله عنها : ﴿ إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ .. ﴾ (١٧٣) [الاعراف]

فالذى يطمس الفطرة الإيمانية الغفلة عن المنهج ، هذه الغفلة تُوجد جيلاً لا يتمسك بمنهج الحق ، وبذلك تكون العقوبة في الجيل الأول الغفلة ، لكن في الأجيال اللاحقة الغفلة والقذوة السيئة ، وهكذا كلما تنقضى الأجيال تزداد الغفلة ، وتزداد القذوة السيئة ؛ لذلك يوالى الحق سبحانه إرسال الرسل ليزيح عن الخلق هذه الغفلة ، وليوجد لهم من جديد قدوة حسنة ، ليقارنوا بين منهج الحق ومنهج الخلق .

فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَجَادِلَ فِي اللَّهِ فَلْيَجَادِلْ بِعِلْمٍ وَبِهَدْيٍ وَبكِتَابٍ مُنِيرٍ مُنْزَلٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَوَصَفَ الْكِتَابَ بِأَنَّهُ مُنِيرٌ يَدُلُّنَا عَلَى أَنَّ الْكِتَابَ الْمُنْسُوبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مُنِيرًا ؛ لكنه قد يفقد هذا النور بما يطرأ عليه من تحريف وتبديل ونسيان وكتمان .. إلخ .

وقد أوضح الله تعالى هذه المراحل في قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ .. ﴾ (١٤) [الانعام]

ثم : ﴿ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى .. ﴾ (١٥٩) [البقرة]

وإن كان الإنسان يُعذّر في النسيان ، فلا يُعذّر في الكتمان ، ثم الذى نجا من النسيان ومن الكتمان وقع في التحريف ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ .. ﴾ (١٣) [المائدة] وليتهم اقتصروا على ذلك ، إنما اختلفوا من عند أنفسهم كلاماً ، ثم تسبوه إلى الله : ﴿ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ لَمْ يَقُولُوا هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ .. ﴾ (٧٩) [البقرة] فانواع الطمس هذه أربعة ظهرت كلها في اليهود .

إذن : فالكتب التي بأيديهم لا تصلح للجدل في الله ؛ لأنها تفقد العلم والحجة والهدى ، ولا تُعَدُّ من الكتاب المنير المشرق الذي يخلو من التضييبات والفجوات ، فجوات النسيان والكتمان ، والتحريف والاختلاق .

فمَنْ يريد أَنْ يجادل في الله فليجادل بناء على علم بدهى أو هدى استدلالى ، أو كتاب منير ، والكتب المنزلة كثيرة ، منها صحف إبراهيم وموسى ، ومنها زُبُرُ^(١) الأولين ، والزبور نزل على سيدنا داود ، والتوراة على موسى ، والإنجيل على عيسى - عليهم جميعاً السلام - وهذه كلها كتب من عند الله ، لكن هل طرأ عليها حالة عدم الإثارة ؟

نقول : نعم ، لأنها اتلمست بشهرات البشر فيها وبأمورائهم التي شوَّهتها وأخرجتها عن الإشرافية والنورانية التي كانت لها ، وهذا نتيجة السلطة الزمنية وهي أقسى شيء في تغيير المناهج .

هذه السلطة الزمنية هي التي منعت اليهود أن يؤمنوا برسول الله ، وهم يعلمون بعثته في بلاد العرب ، ويعلمون مرعده وأوصافه ، وأنه ﷺ خاتم الرسل ؛ لذلك يقول القرآن عنهم : ﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ .. ﴾ (٢٠) ﴿ [الأنعام]

ويقول عنهم - ﴿ وَإِنْ قَرَّبْنَا مَثَلَهُمْ لِبُكْتُمُونَ الْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٤) ﴿ [البقرة] لذلك ، سيدنا عبد الله بن سلام يقول عن سيدنا رسول الله : والله لقد عرفته حين رأيته كمعرفتى لابنى ، ومعرفتى لمحمد أشد^(٢) .

(١) الزُّبُرُ : جمع ذبور ، وهو الكتاب ؛ ذُبر الكتاب يذبره : كتب فيه فهو مذبور ، وذبور : أى مكتوب . [القاموس القويم ٢٨٤/١]

(٢) يُروى عن عمر أنه قال لعبد الله بن سلام : أنتعرف محمداً كما تعرف ولدك ؟ قال : نعم وأكثر ، نزل الأمين من السماء على الأمين في الأرض بنعته قدركته ، وإننى لا أدرى ما كان من أمه ، ذكره ابن كثير في تفسيره (١٩٤/١) .

ويحكي القرآن عن أهل الكتاب أنهم كانوا يستفتحون برسول الله على الكفار فيقولون لهم : لقد أظل زمان نبي جديد سبقكم إليه . ونقتلكم به قتل عاد وإرم ^(١) ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (٨٩) [البقرة]

لماذا ؟ لأنهم يعلمون أنه سيعليهم المكانة التي كانت لهم ، والريادة التي أخذوها في العلم والاقتصاد والحرب .. إلخ ، لقد كانوا يُعِدُّون واحداً ^(٢) منهم لِيُنْصَبُوهُ ملكاً عليهم في المدينة ليلة هاجر إليها رسول الله ، فلما دخلها رسول الله لم تعد لأحد مكانة الريادة بعد رسول الله ، فرفض هذا الملك الجديد .

إن : فكل الكتب السماوية لحقها التحريف والتغيير ، فلم يضمن لها الحق سبحانه الصيانات التي تحميها كما حمى القرآن ، وما ذاك إلا ليظهر شرف النبي الخاتم ، فالكتب السابقة للقرآن جاءت كتباً أحكام ، ولم تكن معجزة في ذاتها ، فالرسل السابقون كانت لهم معجزات منفصلة عن الكتب وعن المنهج ، فموسى عليه السلام معجزته : العصا واليد .. إلخ وكتابه ومنهجه التوراة ، وعيسى عليه السلام معجزته أن يُبرئ الأكمه والأبرص ويحيى الموتى بإذن الله وكتابه ومنهجه الإنجيل .

أما محمد ﷺ فمعجزته وكتابه ومنهجه هو القرآن ، فهو منهج

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (١٢٤/١) نقلاً عن ابن إسحاق عن أشياخ من الأنصار .

(٢) هو عبد الله بن أبي بن سلول - قال سعد بن عباد لرسول الله ﷺ : إنا والله يا رسول الله ، لقد كنا قبل الذي خصنا الله به منك ، ومن عطينا بقومك ، أردنا أن نعقد على رأس عبد الله بن أبي الناج . ومنلكه عطينا . [أورده البيهقي في دلائل النبوة (٥٠٠/٢)] .

ومعجزة ستصاحب الزمان إلى أن تقوم الساعة ؛ لأن رسالته هي الرسالة الخاتمة ، فلا بد أن يكون كتابه ومعجزته كذلك فنقول : هذا محمد وهذه معجزته .

أما الرسائل السابقة فكانت المعجزة وفتية لمن رآها وعاصرها ، ولولا أن الله أخبرنا بها ما عرفنا عنها شيئاً ، وما صدقنا بها ، وسبق أن شئناها بعود الكبريت الذي يشعل مرة واحدة رآه من رآه ، ثم يصبح خبراً ؛ لذلك لا نستطيع أن نقول مثلاً . هذا موسى عليه السلام وهذه معجزته ؛ لأننا لم نر هذه المعجزة .

ولما كانت الكتب السابقة كتباً تحمل المنهج ، وليست معجزة في ذاتها ترك الله تعالى حفظها لأهلها الذين آمنوا بها ، وهذا أمر تكليفي عُرِضَ لَأَن يُطَاع ، ولأنَّ يُعَصَى ، فكان منهم أن عصوا هذا الأمر فحدث تضبيب في هذه الكتب .

يقول تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ .. ﴾ (١٤) [العائدة]

وساعة تسمع الهمزة والسين والتاء ، فاعلم أنها للطلب ، استحفظتكم كذا يعني : طلبت منكم حفظه ، مثل : استفهمت يعني طلبت الفهم ، واستخرجت ، واستوضحت .. إلخ .

فلما جُرب الخلق في حفظ كلام الخالق فلم يؤدوا ، ولم يحفظوا ، تكفل الله سبحانه بذاته بحفظ القرآن ، وقال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (٩) [الحجر]

لذلك ظل القرآن كما نزل لم تتلَّه يد التحريف أو الزيادة

أو النقصان ، وصدق الله تعالى حين قال في أول سورة ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ ۞ (٢) ﴾ [البقرة] لا الآن ، ولا بعد ، ولا إلى قيام الساعة ، حتى أن أعداء القرآن أنفسهم قالوا : لا يوجد كتاب موثوق في التاريخ إلا القرآن .

والعجيب في مسألة حفظ القرآن أن الذي يحفظ شيئاً يحفظه ليكون حجة له ، لا حجة عليه ، كما تحفظ أنت الكمبيوتر التي لك على خصمك ، أما الحق - سبحانه وتعالى - فقد ضمن حفظ القرآن ، والقرآن ينبيء بأشياء ستوجد فيما بعد ، والحق سبحانه لا يحفظ هذا ويسجله على نفسه ، إلا إذا ضمن صدق وتحقق ما أخبر به وإلا لما حفظه ، إذن : فحفظ الحق سبحانه للقرآن دليل على أنه لا يطرأ شيء في الكون أبداً يناقض كلام الله في القرآن : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ (٨٢) ﴾ [النساء]

وسبق أن قلنا : إن القرآن حكم في أشياء مستقبلية للخلق فيها اختيار ، فيأتي اختيار الخلق وفق ما حكم ، مع أنهم كافرون بالقرآن، مكذبون له ، ومع ذلك لم يحدث منهم إلا ما أخبر الله به ، وكان بإمكانهم أن يمتنعوا ، لكن هيهات فلا يتم في كون الله إلا ما أراد .

لكن ، ماذا نفعل فيمن يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ؟ تلفته إلى العلم ، وإلى الهدى ، وإلى الكتاب المنير .

ندعوهم إلى النظر في الآيات الكونية ، وفي البدهيات التي تثبت وجود الخالق عز وجل ، ندعوهم إلى الهدى ، والاستدلال وإلى النظر في المعجزة التي جاء بها رسول الله ، ألم يخبر وهو في شدة الحصار الذي ضربه عليه وعلى آله كفار مكة حتى اضطروهم إلى أكل الميتة وأوراق الشجر .. إلخ.

أَلَمْ يُخَبِّرِ الْقُرْآنُ فِي هَذِهِ الْأَثْنَاءِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُرْوُونَ الدُّبُرَ ۝ (٤٥) ﴾ [القمر] حَتَّى أَنْ سَيَدُنَا عَمْرٌ لَيَفْعَجِبُ : أَيُّ جَمْعٍ هَذَا ؟ وَنَحْنُ غَيْرُ قَادِرِينَ عَلَى حِمَايَةِ أَنْفُسِنَا ؟ فَلَمَّا جَاءَ يَوْمُ بَدْرٍ وَرَأَى بَعِينُهُ مَا حَاقَ بِالْكَفَّارِ قَالَ : صَدَقَ اللَّهُ ﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُرْوُونَ الدُّبُرَ ۝ (٤٥) ﴾ [القمر]

أَلَمْ يَقُلِ الْقُرْآنُ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ ^(١) ﴿ مَنَسَمَهُ عَلَى الْخَرْطُومِ ۝ (١٦) ﴾ [القلم] وَفِعْلًا ، لَمْ يَعْرِفُوا الْوَلِيدَ يَوْمَ بَدْرٍ بَيْنَ الْقَتْلَى إِلَّا بِضَرْبَةِ عَلَى خَرْطُومِهِ ^(٢) . أَلَمْ يُشِرْ رَسُولُ اللَّهِ قَبْلَ الْمَعْرَكَةِ إِلَى مَصَارِعِ الْقَوْمِ ، فَيَقُولُ وَهُوَ يَشِيرُ إِلَى مَكَانٍ بَعِينُهُ : هَذَا مَصْرَعُ فُلَانٍ ، وَهَذَا مَصْرَعُ فُلَانٍ ^(٣) ، ثُمَّ تَأْتِي الْمَعْرَكَةُ وَيُقْتَلُ هَؤُلَاءِ فِي نَفْسِ الْأَمَاكِنِ الَّتِي أَشَارَ إِلَيْهَا سَيَدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ .

وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ أَعْطَانَا فِي الْقُرْآنِ أَشْيَاءَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كِتَابٌ يُنَوِّرُ لَنَا الْمَاضِيَ ، وَيُنَوِّرُ لَنَا الْحَاضِرَ وَالْمُسْتَقْبَلَ . وَسَيُقِىءُ أَنْ قُلْنَا : إِنْ

(١) قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْفَتْحِ (٦٦٢/٨) : « اختلف في الذي نزلت فيه ، فقيل هو الوليد بن المغيرة وذكره يحيى بن سلام في تفسيره ، وقيل : الأسود بن عبد يغوث ذكره سفيان بن داود في تفسيره ، وقيل : الأخنس بن شريق وذكره السهيلي عن القتيبي » .

(٢) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ ﴿ عَنَلْ بَعْدَ ذَلِكَ وَنِمْ ۝ (١٠) ﴾ [القلم] قَالَ : رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ كَانَتْ لَهُ زَنْمَةٌ زَائِدَةٌ صُلٍّ زَنْمَةُ الشَّاةِ يَعْرِفُ بِهَا . قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي الدَّرِّ الْمُنْتَوَرِ (٢٤٩/٨) : « أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَأَبُو نَعِيمٍ » وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا فِي قَوْلِهِ ﴿ مَنَسَمَهُ عَلَى الْخَرْطُومِ ۝ (١٠) ﴾ [القلم] : قَاتَلَ يَوْمَ بَدْرٍ فَخَطَمَ بِالسَّيْفِ فِي الْقَتَالِ . وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ .

(٣) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَمِيحِهِ (١٧٧٩) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَاحْمَدُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ (٢/٤٩٩ ، ٢٥٨) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « هَذَا مَصْرَعُ فُلَانٍ » وَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ هَامِنًا وَهَامِنًا ، قَالَ : فَمَا مَاتَ أَحَدُهُمْ عَنْ مَوْضِعٍ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

الغيب دونه حجب الزمان ، أو حجب المكان ، فما سبقك من أحداث يحجبها عنك حجاب الزمان الماضي ، وما سيحدث في المستقبل يحجبه عنك حجاب الزمان المستقبل ، أما الحاضر الذي تعيشه فيحجبه عنك المكان ، بل وقد تكون في نفس المكان وتجلس معي ، لكنك لا تعرف ما في صدري مثلاً .

وكل هذه الحجب خرقها الحق سبحانه لرسوله ﷺ ، فمثلاً في غزوة مؤتة^(١) لما بعث النبي ﷺ جيشه إليها . وبقي هو في المدينة قال : حين رزق القيادة : يحمل الراية فلان ، فإذا قُتل يحملها فلان ، فإذا قُتل يحملها فلان وسمى هؤلاء الثلاثة ، ثم قال : فإذا قُتل الثالث فاختراروا من بينكم من يحملها^(٢) .

وجلس النبي ﷺ بين أصحابه في المدينة ، وأخذ يصف لهم المعركة وصفاً تفصيلياً ، فلما عاد الجيش من مؤتة وجدوا واقع المعركة وفق ما أخبر به النبي ﷺ وهو في المدينة .

وقد نهبتنا هذه المسألة إلى السر في تسمية مؤتة (غزوة) وكانوا لا يقولون غزوة إلا للتي شهدها رسول الله بنفسه ، أما التي لا يخرج فيها فتسمى (سرية) فلما أخبر ﷺ بما يدور في المعركة مع بُعد المسافات اعتبرها المسلمون غزوة .

بل وأبلغ من ذلك ، فالحق سبحانه كشف لرسوله ﷺ ما يدور

(١) وقعت غزوة مؤتة في جمادى الأولى عام ٨ هجرية ، ومؤتة - قرية من أرض البلقاء من الشام . وتسمى أيضاً غزوة جيش الأمراء ، وقد كانت غزوة شديدة ، استشهد فيها جعفر ابن أبي طالب ، وزيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة ، قاتلوا فيها الروم .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٦١٢) ، والبيهقي في دلائل النبوة (٢٦٦/٤) وفيه أن رسول الله ﷺ نعام قبل أن يجهز الحبر .

فِي نَفُوسِ قَوْمِهِ^(١) : ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ..
﴿٨﴾﴾ [المجادلة]

هذه كلها من آيات الإنارة في القرآن التي استوعبت الماضي والحاضر والمستقبل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾^(٢)

كلمة ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ..﴾ [لقمان] عامة تشمل كل الكتب المنزلة ، وأقرب شيء في معناها أن نقول : اتبعوا ما أنزل الله على رسلكم الذين آمنتم بهم ، ولو فعلتم ذلك لسلّمتم بصدق رسول الله وأقررت برسالته .
أو : يكون المعنى ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ..﴾ [لقمان] أي : تصحيحاً للأوضاع ، واعرضوه على عقولكم وتأملوه .

لكن يأتي ردهم : (بَلْ) وبل تفيد إضرابهم عما أنزل الله ﴿نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ..﴾ [لقمان] وفي آية أخرى ﴿قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آَلَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ..﴾^(٣) [البقرة]

(١) قال ابن كثير في تفسير هذه الآية (٢٢٢/٤) : أي يفعلون هذا ويقولون ما يحرفون من الكلام وإيهام السلام وإنما هو شتم في الباطن ومع هذا يقولون في أنفسهم : لو كان هذا نبياً لعذبنا الله بما نقول له في الباطن لأن الله يعلم ما نسرره . فلو كان هذا نبياً حقاً لأوشك أن يصلبنا الله بالمقربة في الدنيا فقال الله تعالى : ﴿حَبِّبْهُمْ جَهَنَّمَ يَمْلِكُوهَا فَبِئْسَ الْمَغِيرِ﴾ [المجادلة]